

Buscando la presencia de la mujer en la Biblia



*.....un camino propositivo para construir la Iglesia como
una comunidad de iguales*



“IDENTIDAD Y MISIÓN DEL CRISTIANO LAICO”

Dedicatoria

Dedico fundamentalmente este sencillo ensayo a mi hija Laura, en quien he vivido el dolor y la lucha por la dignidad de la mujer quien tuvo la valentía de, liberarse del maltrato, la subestimación y la violencia machista y convertir el dolor en la alegría de educar a sus hijos en la defensa de la justicia la libertad y la dignidad .

A las mujeres, mis compañeras en las luchas sociales de mi juventud con quienes tejí los sentimientos de justicia.

A mi esposo quien a pesar de su cultura profundamente patriarcal supo comprender mis proyectos y acompañarme en los 45 años que caminamos juntos.-

Y por último a mi madre, gran cristiana , admiradora de nuestra teóloga uruguaya Teresa Porcile, que fue quien sembró en mi tierna infancia la rebeldía contra la marginación de la mujer en la sociedad .-

INDICE

Introducción

I A modo de punto de partida

II La teología feminista y la interpretación bíblica

- Teología feminista

- Dos corrientes de la teología feminista

III La hermenéutica feminista y un método crítico feminista para la interpretación bíblica

- Métodos

- Modelo crítico de interpretación feminista de liberación

- La Pasión según Marcos , leída por E.Schulsser desde este modelo de interpretación

IV - El marco teórico desde el que leer la Biblia: cuatro momentos del método hermenéutico que propone E.Schüsler Fiorenza

- Reconstrucción histórica (hermeneutica de la proclamación)

- Hermeneútica de la imaginación creativa:- la lectura de los silencios ...” y la hermeneútica de la sospecha

- Interpretar la Biblia como prototipo y no como arquetipo rígido

V - La eklessía de las mujeres como discipulado de iguales.

VI –Una mirada sobre la mujer desde algunos documentos de la Iglesia

VII- A modo de conclusión

Anexo



“IDENTIDAD Y MISIÓN DEL CRISTIANO LAICO”

Cuando una mujer de entre la gente dijo a Jesús: "¡Dichoso el vientre que te llevó y los pechos que te criaron!", Jesús corrigió: "Mejor: ¡Dichosos los que escuchan la Palabra de Dios y la cumplen!" (Lc 11, 27-28).

Bendita corrección que saca a María y con ella a todas las mujeres del ámbito de la naturaleza y de la "función" para pasarla al de la persona, es decir, a su verdadera dignidad que no le viene a la mujer por su capacidad de engendrar y parir, sino por la de su responsabilidad para dar una respuesta libre.

Dolores Aleixandre.- Cristianismo y Justicia cuaderno Fe....

Introducción

El pasaje que reproduzco arriba pretende expresar el camino que seguiremos en este trabajo, reencontrar la verdadera identidad de la mujer desde una hermenéutica feminista del mensaje bíblico, con el propósito de contribuir con esta sencilla reflexión a recuperar el sentido de las primeras comunidades continuadoras de Jesús, pueblo de Dios, comunidad de iguales.

Mi interés en horadar en la presencia de la mujer en la Biblia surge del proceso de formación en el Magis. En el marco de la teología de la liberación descubrí al Jesús histórico, al Dios que irrumpe amorosamente en la historia y como dice Jon Sobrino lo histórico en la vida de Jesús de Nazaret no son solo informaciones que puedan ser datadas en el espacio y en el tiempo sino aquella praxis de Jesús que hay que proseguir.-

Por otra parte el redescubrimiento de una iglesia, desde una perspectiva conciliar, que se dice iglesia comunión, iglesia pueblo de Dios, iglesia sacramento-signo del mundo anunciado por Jesús, comunidad de iguales que trata de reflejar la comunión de las personas divinas en la Trinidad.- Dentro de esta Iglesia en nuestra condición laical, somos considerados insertos en el Cuerpo de Cristo por el bautismo y llamados a ser profetas sacerdotes y santos.

Pero aquí se abre un hiato entre el discurso y la realidad. En su organización social la iglesia no es comunidad de iguales sino que es jerárquica y más aún en mi condición de laica y mujer me siento particularmente pobre y excluida en una estructura que además de ser jerárquica es androcéntrica y patriarcal.

Entonces surge la autoconciencia de mi pobreza, soy pobre, en mi condición, de mujer. Las mujeres tenemos las características del pobre en la sociedad de la época de Jesús y también hoy somos discriminada en la Iglesia católica. Como dice J.Estrada en su libro "La espiritualidad del laico", las mujeres somos "el paradigma por excelencia del pobre en la comunidad cristiana doblemente marginada por su condición femenina y laical."

El tema de la condición de la mujer en la iglesia católica me interpela desde las entrañas, me hace dudar, y hasta he llegado a cuestionarme mi pertenencia a la iglesia católica. Podría hacer oídos sordos a esta realidad y quedar cerrada en los muros hogareños de mi infancia de fe. Me resulta difícilísimo pensar desde la mujer, porque es contracultural en la sociedad y más aún en la iglesia católica en que somos marginadas en nombre de Dios! y esto hasta genera miedo.

Pero por otra parte zumba en mis oídos el murmullo doloroso de tantas y tantas mujeres excluidas en la sociedad y en la iglesia católica, que no se sienten respetadas, reconocidas, entre las que en muchos momentos me incluyo. De tantas excluidas de la sociedad, que siguen cargando el peso de maltratos, violaciones esclavitud, ellas y sus hijos porque somos las mujeres las que asumimos la maternidad desde la gestación, la concepción la educación...Somos una fuerza peligrosa, el día que resucite puede transformar el mundo de las relaciones sociales y eso genera resistencia.

La emergencia de la mujer, en el siglo pasado podría haber sido el gran signo de los tiempos del siglo XX, pero la Iglesia no ha acompañado a las mujeres en su lucha por la liberación, en su lucha por la igualdad y la dignidad, no las ha acompañado en el discernimiento ni en la acción, quizás porque esto pondría en peligro las estructuras del poder masculino eclesiástico, poder mal habido en un proceso de progresiva marginación de la mujer en la institución organizativa de la Iglesia católica.-

Y por el contrario mientras que en muchas partes del mundo la mujer ha ido logrando ser reconocida en igualdad de derechos en cuanto a lo laboral a la participación en los gobiernos, en la sociedad, en sus capacidades intelectuales, la iglesia católica sigue marginándola en sus derechos eclesiales y su lucha ha sido ardua para abrirse camino en la teología-

*“La mujer hoy día sigue aún luchando “contra la realidad de marginalidad pecado e injusticia y tratando de conseguir la utopía del Reino de Dios en el que los pobres son los preferidos y en este caso la mujer tiene todas las características del pobre en la época de Jesús y también hoy.”**

*Ma. Del Socorro Vivas Albán “Mujeres que buscan liberación .

Desde los primeros siglos del cristianismo y hasta hoy la elaboración teológica canónica no recoge la experiencia de las mujeres, fuimos excluidas de la palabra y del Magisterio, La situación de la mujer en la Iglesia es la de una subordinación que no se da con ese grado de imposición en gran parte de las sociedades civiles por lo menos las occidentales y si se da tiene el derecho de protestar y revelarse contra ellas.

“Pero en la Iglesia católica la desigualdad representada mas claramente en el ministerio sacerdotal , justifica teológicamente la desigualdad en todas las acciones jerárquicas e instancias de toma de decisiones, en los marcos formales, en la estructura de gobierno en los agentes oficiales de la teología, etc.”

Dolores Aleixandre Cuaderno cristianismo y justicia “Cuando las mujeres se sienten creyentes y feministas

Y lo más grave es la incoherencia entre esta praxis sostenida por la iglesia católica y el mensaje que también se predica y proclama teológicamente de la igualdad y dignidad de todos los seres humanos

Y como decía más arriba “el carácter sagrado asignado como “voluntad de Dios” a los varones hace más difícil el mero reconocimiento de la necesidad de conversión pues son ellos los que han de dar el visto bueno a los cambios Yo siento que esto es una gran hipocresía que hiere el mensaje de Dios en su Hijo y su testimonio..

Con espíritu ignaciano desde mi sentir la Iglesia , me considero llamada a compartir sus alegrías y sus dolores ,sus martirios y sus escándalos, porque la Iglesia es siempre comunidad de santos y pecadores de triunfos y de tragedias y nuestra capacidad amorosa está en descubrir los signos aún en la oscuridad de la iglesia

El dolor de la Iglesia me anima a buscar junto a muchas voces que se han levantado a fines del siglo pasado y en los comienzos de este siglo reclamando una “metanoia”, estudiando y rehaciendo una lectura de los textos bíblicos, descubriendo que estas posturas de exclusión de la mujer y la visión antropológica de su inferioridad no responden al mensaje de Jesús sino a una interpretación y retórica androcéntrica en una situación histórica-social patriarcal ,que contradice el esperanzador mensaje que tenemos los cristianos para el fragmentado mundo en que vivimos, mensaje de inclusión en una iglesia conciliar de pueblo , horizontal y de comunión en que no hay hombres ni mujeres, negros ni blancos, esclavos ni libres, somos todos amados por Dios y más aún los más despreciados por el mundo del mal para quienes vino Jesús a dignificar y por cuya lucha, prédica y testimonio fue muerto , pero creemos que resucitó .y eso se tiene que saber.-

I- A modo de punto de partida

Mi objetivo con este trabajo es poner un granito de arena a través de la obra eminente de E. Schülsser Fiorenza , sobre como recuperar desde las raíces bíblicas la situación de la mujer en la época de Jesús y en los orígenes de las comunidades cristianas y por otro seguir poniendo como tema de reflexión este antitestimonio de la iglesia católica del mensaje bíblico, porque estoy convencida que el tema de la discriminación de la mujer en la Iglesia tiene gran incidencia en la exclusión de ella en la sociedad, y porque siento que teniendo un mensaje tan liberador y esperanzador para los más débiles en este caso la mujer no podemos poner la luz bajo el celmín.

Más aún me encuentro que deconstruir el lugar marginal de la mujer en la Iglesia católica es mucho más difícil que recuperar la dignidad y la igualdad de los homosexuales y divorciados a quienes también se les excluye-

En mi experiencia de estos últimos años en las comunidades católicas laicas a las que pertenezco si se considera el tema de la homosexualidad y de los divorciados se genera un espíritu de respeto y de comprensión pero el tema de la mujer no se dimensiona en el mismo grado de exclusión , ya que la misma mujer aún no ha tomado conciencia de su situación,

“

Quizás sea porque como dice Dolores Aleixandre la desigualdad de la mujer y la concepción antropológica de su inferioridad está solapada bajo un halo de admiración, que vela la verdad de la discriminación.

.....a María nos la han arrebatado hacia una región etérea y distante, poblada de mayúsculas, de superlativos y de cabezas de angelitos incorpóreos, como esos que rodean las peanas de las estatuas.

*Y por lo que se refiere a las mujeres en general, se ha producido con frecuencia un fenómeno similar: consiste en hablar de la mujer con mayúsculas de exaltación y en un tono de lirismo poético, que no es más que la otra cara de los estereotipos que la confinan en los ámbitos que resultan más cómodos para los varones. Porque esas admiraciones vacías encierran la trampa de convertir las diferencias en desigualdades y alejan del único modo de relación que es verdaderamente humano: el del respeto mutuo, la colaboración, el diálogo, el don y la acogida. Y del auténticamente cristiano que no es un "modelo de escalafón", sino un proyecto fraterno de hermanos y hermanas, compañeros igualitarios en un recorrido de fe en el que nos ayudamos unos y otras a caminar.”**

Dolores Aleixandre –Magdalena Fontanals .- Cuadernos de cristianismo y justicia Nr. 43 “Cuando las mujeres se sienten creyentes y feministas”

Como laica, inmersa en un momento histórico social en el que la mujer está recuperando su lugar de igualdad en sus derechos y obligaciones , en lo laboral, político, familiar social en general, y en la medida que la interpretación

que se ha hecho de la Biblia ha jugado un importante papel en contra de la emancipación de la mujer , siento un llamado a la misión de comprometerme en el trabajo de evangelizar desde otra interpretación , desde otra hermenéutica, leída con ojos de cristiana, católica latinoamericana del SXXI partícipe de la teología de la liberación. Es la misión de atender la frontera de la mujer desde la misericordia de nuestro Dios que nos enseñó la relación igualitaria de hombre y mujer, niños y esclavos , gentiles y judíos, para la gestación de su reinado.-

Podría haber elegido reflexionar sobre el comportamiento de Jesús hacia las mujeres, su relación con Ma. Magdalena , con la mujer encorvada , María de Betania , la samaritana , la sirofenicia , y qué se deriva de estas actitudes tuyas para nuestro hoy, pero es un tema con más literatura.

Preferí atreverme a entrar e invitar a los que lean este trabajo a dar un paso menos común y reflexionar de la mano de teólogas, que han trabajado y trabajan en la interpretación bíblica feminista .

-

En mi caso elegí a la eminente teóloga Elisabeth Schüssler , que quizás sea la más reconocida mundialmente y una de las que más ha desarrollado una hermenéutica bíblica desde una perspectiva feminista .

-,

En el capítulo 1 de su libro en Memoria de ella . se refiere así al propósito de su trabajo:

“El trabajo de investigación de este libro tiene dos objetivos :intento reconstruir la historia del Cristianismo primitivo como una historia de mujeres con objeto no solo de restituir los relatos concernientes a la mujer a la historia del cristianismo primitivo , sino para recuperar también esa historia como una historia de mujeres y de hombres. La Biblia no es solamente una compilación de escritos históricos,” objetivos neutrales , que relatan hechos incuestionables, *“sino además es la Sagrada Escritura , el Evangelio para los cristianos de hoy. Como tal informa no sólo la teología sino también el compromiso de numerosas mujeres de nuestros días*

.....Sin embargo mientras las historias y la historia de las mujeres en los primeros tiempos del Cristianismo no sean conceptualizadas teologicamente como parte integrante de la proclamación del Evangelio los textos bíblicos y las tradiciones formuladas y codificadas por los hombres quedarán como una fuente de opresión para las mujeres”

Elizabeth Schussler, En memoria de Ella , cap. 1

II- La teología feminista y la interpretación bíblica

La aparición de la visión feminista de la interpretación bíblica es la mayor de las novedades en los estudios bíblicos en estos últimos treinta años . Ha crecido en proporción geométrica el número de intérpretes que leen las Escrituras desde perspectivas explícitamente feministas y en beneficio de mujeres y varones. El movimiento feminista actual ha dado origen a una explosión de trabajos teóricos en todos los campos de la investigación, científica. Historiadores, filósofos, antropólogos han puesto de relieve las deficiencias de teorías e investigaciones en la medida que omiten la vida y aportaciones de la mujer e interpretan la humanidad y su historia en términos masculinos.

. El feminismo pone en marcha una empresa hermenéutica, tanto teórica como práctica, que ejerce su crítica hacia la visión patriarcal que asigna a las mujeres una posición de inferioridad y subordinación en las sociedades y en las religiones.

La teología feminista señala nuevos caminos que revolucionan la hermenéutica bíblica y todas tienen un denominador común.: la búsqueda de justicia no solo para las mujeres, sino para toda criatura humana y para la creación. La cuestión de la mujer se ha manifestado claramente como «un signo de estos tiempos», desafiando el compromiso secular y creyente a favor de una vida humanamente digna para las mujeres y para todos

Siguiendo esta perspectiva y sin pretensión de exhaustividad, en este estudio me limitaré a una presentación general del trabajo de la anteriormente mencionada teóloga

En este punto, creo que no se debe olvidar que la razón principal que mueve al movimiento feminista es superar la opresión, la discriminación y la violencia dirigida a las mujeres, enraizadas en una visión *androcéntrica* o masculina dominante, y contribuir positivamente a que ellas logren una vida plenamente digna Si existe una crítica feminista, esta encuentra su razón de ser en el sesgo de género que sostiene una desventaja real para las mujeres en diversas dimensiones de la vida., sesgo que esta entrelazado al kyriocentrismo por hablar con la terminología de Elisabeth Schüssler

Lo importante, en definitiva, está en plantear un feminismo teológico que brote de las exigencias del Evangelio y que reclame de él la fuerza histórica de la salvación para las mujeres y para cada ser humano; este es el punto que anima mi lectura y ensayo. Por eso espero que estos aportes sean semilla de reflexión, para seguir buscando juntos nuevos caminos de reconciliación y liberación para todas y todos.

Teología Feminista

: El feminismo implica el nacimiento de una nueva teología en la Iglesia. Las mujeres creyentes, desde su condición femenina, han sentido la necesidad de una reflexión teológica de su propia experiencia." La Teología desde la perspectiva de la mujer, no es ciertamente un discurso sobre la mujer, ni siquiera un discurso reivindicativo..

La teología desde la perspectiva de la mujer es una relectura del mensaje cristiano hecha desde la óptica, la situación y la sensibilidad de la mujer. Así como también la Teología de la Liberación no se limita a un discurso reivindicativo sobre los pobres, sino que reclama "hablar de Dios desde el sufrimiento del inocente"

:

El modelo de interpretación de la teología feminista es el de la teología de la liberación. Así se refiere a ello E.Schussler :

"La idea básica de toda teología de la liberación, incluida la teología feminista, es el reconocimiento de que toda teología, quiéralo o no, está siempre y por definición comprometida a favor o en contra de los oprimidos (8). La neutralidad intelectual no es posible en un mundo de explotación y de opresión Si se admite este postulado, está claro que la teología no puede hablar de la existencia humana en general o de la teología bíblica en particular sin identificarse con aquéllos cuya existencia se evoca y sobre cuyo Dios hablan los textos y los símbolos bíblicos" Más que buscar su propia integridad teológica, la investigación teológica bíblica sirve a menudo inconscientemente a los intereses políticos de un sistema que hace de los varones los sujetos normativos del saber y sirve también para legitimar, desde un punto de vista teórico, las estructuras sociales de opresión"
E.S. En memoria de ella Introducción cap. 1

— Se presenta como una teología que intenta una búsqueda profunda de la dignidad y el lugar de la mujer, el papel que ha de desempeñar y los derechos que ha de ejercer en la comunidad eclesial y en la sociedad. Esta reflexión teológica se realiza a partir de un contexto determinado. Hace sobretodo un análisis de los hechos socioculturales, políticos y económicos y de la manera en que ellos afectan la vida concreta de las mujeres.-, por eso se considera **una teología contextual**

Por ser un teología contextual no hay una única teología feminista porque EL contexto de vida, la situación económica, política, cultural y religiosa de las mujeres, que es el punto de partida es diferente en las distintas realidades. Reflexión teológica de la mujer, desde el Primer Mundo no será la misma que la del Tercer Mundo, pero de cualquier manera se presenta como una teología de la liberación porque como ella nace de una experiencia de opresión-con su método de ver juzgar y actuar, por eso decimos que es una teología contextual y un método contextual.-

.-

En la medida de que las mujeres somos la mitad de la humanidad, la teología feminista es la mas inclusiva de las teologías, ya que busca reflexionar y eliminar la discriminación mas extendida entre los seres humanos.-

Dos corrientes en la teología feminista

Actualmente se distinguen dos corrientes en la teología feminista. La primera cuestiona hasta las bases mismas de la autoridad de toda la cultura judeo-cristiana, y la segunda cuestiona algún esquema de estructura general de la teología dejando en pie la estructura misma.

La segunda corriente apela por una nueva hermenéutica. Postula que a través de la renovación de las ciencias bíblicas la teología feminista puede descubrir elementos del mensaje bíblico hasta ahora no tomados en cuenta o ignorados. Esta postura es conocida como reformista y entre sus representantes podemos nombrar a Phyllis Trible, Elizabeth Schüssler Fiorenza, Rosemary Radford Ruether, Letty Russell.

Nuestra reflexión se hace desde la segunda postura que es la que compartimos y tomaremos como eje de nuestra reflexión, como ya dijimos, el trabajo de Elisabeth Schüssler Fiorenza .-

No se trata tanto de reivindicar a la mujer desde la relación de Jesús con las mujeres y desde el mensaje evangélico, sino de horadar el lenguaje androcéntrico en que ese mensaje está envuelto y el contexto patriarcal en que se desarrolló, para demostrar que las mujeres fueron activas discípulas de Jesús y de la iglesia primitiva, de la misma manera que los hombres .

“Los textos androcéntricos y las representaciones lingüísticas de la realidad no deben ser interpretados como evidencias fidedignas de la historia, la cultura y la religión humanas .- El texto puede ser el mensaje , pero el mensaje no es convergente con la realidad y la historia humanas . Una hermenéutica crítica feminista debe salir pues de los textos androcéntricos para interesarse por su contexto socio-histórico. . No solo debe reivindicar la comunidad contemporánea de mujeres que luchan por su liberación como lugar de revelación , debe también reclamar a sus hermanos de otros tiempos como víctimas ,y) como participantes de la cultura patriarcal”

III - La hermenéutica feminista y un método crítico feminista para la interpretación bíblica

“Los análisis y la conciencia feminista permiten ver el mundo y la vida humana así como la Biblia bajo una luz diferente ...Tienen como objetivo un nuevo compromiso feminista y una nueva forma de vida , un proceso tradicionalmente llamado conversión” E.Schüssler “ En Memoria de Ella “pag,28

Como valoración general de la propuesta de Schüssler Fiorenza, se puede señalar que su feminismo teológico y exegético se debe entender en el marco interdisciplinario de la teología de la liberación y de la crítica feminista. En su propuesta de lectura se puede constatar que la exégesis feminista no es un método particular de exégesis, sino una perspectiva crítica que atraviesa todos los métodos e interpretaciones vigentes en las ciencias bíblicas

Elizabeth Shülsser propone dos métodos para la tarea teológica, : el método propiamente dicho y la hermenéutica

Métodos

Su método de estudio como el de toda teología de la liberación es un método inductivo .-

A diferencia de las teologías sistemáticas que parten de un conocimiento histórico deductivo ,de un marco teórico de referencia en el que discutir los datos históricos disponibles .el método inductivo parte de la experiencia .- Como dice la autora que nos ocupa , el método deductivo necesita crear un marco de referencia, y obviamente este marco estará atravesado por los valores, las ideologías dominantes de su época, los intereses políticos “y las estructuras de dominación propias de su tiempo,”

La teología feminista con su método inductivo trata, en cambio de teologizar las realidades vividas por las mujeres “

Al método inductivo se le añade una hermenéutica feminista.”

¿Por que hablamos de una hermeneutica feminista,? porque como dice ES en su libro Pero Ella dijo , muchas son las mujeres que han interpretado la BIBLIA , pero “según los esquemas teológicos o espirituales diseñados por una aristocracia masculina”..... En su obra ella pretende realizar una exploración teórica de las condiciones hermenéuticas y de las posibilidades epistemológicas necesarias para una práctica feminista crítica de lectura de los textos androcéntricos.

*“La Biblia está escrita en un lenguaje androcéntrico ,tiene su origen en las estructuras patriarcales de la antigüedad y a lo largo de de su historia ha inculcado valores androcentricos y patriarcales “ E.Schülsser “ Pero ella dijo”
Pag.37*

El método que propone consiste en deconstruir el núcleo patriarcal de las tradiciones bíblicas y elaborar el discurso político alternativo de la ekklesia en el seno de las religiones bíblicas. La estrategia de interpretación de la Biblia que ella propone es su modelo crítico de interpretación feminista de liberación.

Modelo crítico de interpretación feminista de liberación

*“Es un modelo **retórico de proceso interpretativo feminista y crítico para la transformación.** Es decir, es una lectura, reconstrucción y práctica teológico cultural que se resiste al androcentrismo y apunta a transformar las relaciones de género. Pretende reformular los estudios bíblicos en términos retóricos.
En Memoria de Ella ‘*

La autora nos enseña la comprensión de la retórica como una práctica comunicativa que incluye los intereses, los valores y las cosmovisiones, debe diferenciarse cuidadosamente del uso popular de la palabra. Retórica no significa mera palabrería, sino método de análisis que deja ver que los textos bíblicos y sus interpretaciones sustentan valores teoéticos, opresores o liberadores, prácticas sociopolíticas y cosmovisiones.

No se trata de entrar en el esquema conocido de comprensión de un texto de la Biblia y como segundo paso aplicarlo a asuntos y problemas contemporáneos, lo que nos propone E. Schüssler es acercarse a la Biblia desde un punto de vista retórico emancipador.

La retórica es consciente de que los textos tienen como objetivo persuadir y argumentar ; más que afirmaciones y explicaciones objetivas , son interpelaciones y debates.Los caminos de la Sabiduría te invita a abandonar las avezadas convicciones, como que el texto bíblico es una ventana diáfana a la realidad histórica de las mujeres que ha sido escrita por Dios ,que es una fuente histórica que ofrece datos y pistas sobre la realidad de las mujeres o que contiene interdictos y prescripciones que han de ser tenidos por revelación intemporal, así como normas inmutables dadas de una vez para siempre. Los caminos de la Sabiduría te reta a renunciar a estas ideas preconcebidas y a entender la Biblia como un discurso retórico perspectivista que construye mundos teológicos y universos simbólicos en situaciones histórico-políticas concretas”

“Debes abandonar la idea de que lo que en ella se busca es una cada vez mas certera explicación del texto y pasar a concebirla como una herramienta

que ayuda por una parte a tomar conciencia de las estructuras de de dominación y por otra a elaborar las visiones de democracia radical que se hallan inscritas en nuestra experiencia contemporánea como en la que nos transmiten los textos “

.- E.Schulsser Los caminos de la sabiduría pag.13-14-15

La Pasión según Marcos , leída por E.Schulsser desde este modelo de interpretación

Con el propósito de que el lector entre en la danza de la interpretación a la que invita la autora ,voy a plantear a modo de ejemplo como E. Schulsser lee en el relato de la Pasión del evangelio de Marcos , '(cap.XIV) el episodio de la mujer que unge a Jesús

“En este relato Marcos hace referencia de manera especial a tres discípulos: por una parte, dos de los doce —Judas, que traiciona a Jesús, y Pedro, que le niega— y por otra, la mujer, de nombre desconocido, que unge a Jesús.

Pero mientras las historias de Judas y Pedro han quedado grabadas en la memoria de los cristianos, la historia de la mujer ha sido prácticamente olvidada.

Aunque Jesús afirma en Marcos: «Déjenla tranquila , por que la molestan ‘Lo que ha hecho conmigo es una obra buenaEsta mujer ha hecho lo que tenía que hacer porque de antemano ha ungido mi cuerpo para la sepultura . En verdad les digo, en dondequiera que se proclame el evangelio, en todo el mundo se hablará también de lo que ésta ha hecho o, para memoria de ella “ (Marcos 14,6, 14,8-9)

Esta Acción de esta mujer cuyo nombre hasta se ha perdido , no aparece mencionada La profética acción simbólica de la mujer no forma parte de lo que la mayor parte de los cristianos han retenido del Evangelio. Incluso su nombre se ha perdido para nosotros. Allí donde se proclama el Evangelio y se celebra la Eucaristía se cuenta otra historia: la del apóstol que traicionó a Jesús. Se recuerda el nombre del traidor, pero se ha olvidado el de la discípula fiel por el mero hecho de ser una mujer.

Aunque el relato de la unción aparece en los cuatro Evangelios (1), es obvio que la forma de redactar la historia pretende hacerla más aceptable a una audiencia greco-romana de carácter netamente patriarcal. Mientras el cuarto Evangelio identifica a la mujer como María de Betania, que como amiga fiel de Jesús le muestra su amor procediendo a la unción, Lucas desplaza el centro de la historia de la mujer como discípula a la mujer como pecadora.

. En este proceso la mujer se convierte en una gran pecadora, perdonada por Jesús.

A pesar de las diferencias, la historia está construida sobre el mismo esquema en los cuatro Evangelios: una mujer unge a Jesús; el incidente da lugar a ciertas objeciones que Jesús rechaza aprobando la acción de la mujer. Si la historia original hubiera sido solamente el relato de la unción de los pies de un invitado, no parece probable que un gesto tan común hubiese sido recordado y contado una y otra vez como proclamación del Evangelio. Sin embargo, es mucho más verosímil que en la historia original la mujer ungiera la cabeza de Jesús. Puesto que en el Antiguo Testamento el profeta ungió la cabeza del rey de los judíos, la unción de la cabeza de Jesús ha debido ser comprendida inmediatamente como el reconocimiento profético de Jesús, el Ungido, el Mesías, el Cristo. Según la tradición fue una mujer quien nombró a Jesús por medio de su profética acción-símbolo. Era una historia políticamente peligrosa (2). En Memoria de ella”Tras la Herencia de la mujer “ pag.15,16,17 “

Este relato me retrotrae al evangelio de Mateo 16,15-18",.... vosotros, ¿quién decís que soy yo? 16 Respondiendo Simón Pedro, dijo: Tú eres el Cristo, el Hijo del Dios viviente. 17 Y Jesús, respondiendo, le dijo: Bienaventurado eres, Simón, hijo de Jonás, porque esto no te lo reveló carne ni sangre, sino mi Padre que está en los cielos."

Lo mismo entiendo que se debería de decir de la mujer que en una forma femenina, no sólo con palabras sino toda ella, ungiendo a Jesús anuncia que El es el Mesías, Fue así María de Betania, tal como la nombra Juan , la mujer , la que reconoció a Cristo como el Salvador, la misma que lo acompañó en la Cruz, anunciando su fe y testimoniando la revelación que le venía del Padre.

Si yo fuera quien redactó el evangelio lo contaría así:

“ Déjenla tranquila , lo que ella ha hecho no le viene de ella sino de mi Padre que se lo ha revelado .-.

Bendita seas mujer porque esta acción no nace de ti sino que te ha movido la revelación de mi Padre que está en los cielos."-

“

Mientras, según Marcos, los principales discípulos varones no comprenden este mesianismo sufriente de Jesús, lo rechazan y finalmente le abandonan; las discípulas que han seguido a Jesús de Galilea a Jerusalén se revelan de inmediato como el auténtico discipulado en el relato de la pasión. Ellas son las verdaderas seguidoras de Jesús (akolouthein), comprendiendo que su misterio no era la soberanía y la gloria sino diakonia, «servicio» (Me 15,41).

De esta manera, las mujeres aparecen como las verdaderas ministros y testigos cristianos. La mujer anónima que señala a Jesús con una profética acción-símbolo en el Evangelio de Marcos es el paradigma del verdadero discípulo. Mientras que Pedro había confesado, sin comprenderlo realmente, «tú eres el ungido», la mujer, ungiendo a Jesús, reconoce claramente que su mesianismo significa sufrimiento y muerte.”

La teología y la interpretación bíblica feministas ponen de manifiesto que el Evangelio cristiano no puede ser proclamado si no se recuerda el discipulado de las mujeres y todo lo que ellas hicieron. “
Memoria de Ella, Introducción , Tras la herencia de la mujer , pag.15-16

Después de hacer esta lectura tan hermosa ,desde una interpretación crítica feminista que en lo personal me ha dado vuelta el corazón y el entendimiento, siento cada vez más el convencimiento de que la construcción de una lectura deconstruida de la Biblia es un signo de los tiempos , al que muchas mujeres entre las que me incluyo nos sentimos llamadas a trabajar , con el convencimiento de que cristificaremos la Iglesia y que en el discipulado de iguales muchas de nosotros reencontrarán su identidad , el alivio de la libertad , y no abandonarán la casa del pueblo de Dios .

IV - El marco teórico desde el que leer la Biblia: cuatro momentos del método hermenéutico que propone E.Schüsler Fiorenza

Reconstrucción histórica (hermeneutica de la proclamación)

*Tal reconstrucción de la historia del Cristianismo primitivo como historia de las mujeres y de la teología histórico-bíblica como teología feminista, presupone un análisis crítico histórico y teológico así como el desarrollo de una hermenéutica feminista histórico-bíblica.
E.Schülsser .-En Memoria de Ella cap. 1*

Esta interpretación tiene ánimo reparador y revisionista , redescubrir toda la información sobre las mujeres que se puede encontrar en los escritos bíblicos , 64 mujeres singularizadas en el Nuevo testamento , sin contar las alusiones a los grupos de mujeres.

El lugar de la revelación no es solo la opresión de las mujeres sino también su poder.-Al mismo tiempo, se debe encontrar modelos teóricos de reconstrucción histórica que sitúen a las mujeres no ya en la periferia sino en el centro de la vida y la teología cristiana. En la medida en que los textos bíblicos androcéntricos, además de reflejar el ambiente cultural patriarcal, permiten vislumbrar el movimiento cristiano primitivo como un discipulado igualitario, una hermeneutica bíblica feminista debe recuperar la teología y la historia del cristianismo .

Las mujeres tuvieron el poder y la autoridad del evangelio Fueron figuras capitales y conductoras del movimiento cristiano en sus comienzos.-Por eso ES sostiene que conservar viva la memoria passionis de las mujeres no debe ser interpretada solamente en términos de opresión sino de liberación, y de participación activa , ya que ellas “ hablaron y actuaron en la fuerza del Espíritu”

Las investigaciones que emprende E.Schülsser intentan una reconstrucción histórico-crítica de la mujer y de su contribución a los comienzos del Cristianismo., no solo con la idea de restituir a la mujer esa parte de su historia, sino que también de lograr una comprensión más fecunda y más precisa de los orígenes del Cristianismo.

Develar la presencia de la mujer en la historia del Cristianismo no es una cuestión de la mujer, sino que es un problema del cristianismo

“El intento de “reescribir a la mujer en la historia del Cristianismo primitivo no sólo debería restituir a la mujer esa parte de su historia sino que también debería conducir a una comprensión más fecunda y más precisa de los orígenes del Cristianismo Si los especialistas utilizan análisis filosóficos, sociológicos o psicológicos para construir nuevos modelos interpretativos del desarrollo del Cristianismo primitivo, nada debería impedirnos utilizar de manera análoga conceptos heurísticos feministas para reconstruir ese

momento de la historia en el que las mujeres ni están escondidas ni se han vuelto invisibles.”- E.Schülsser - " En Memoria de Ella" -Introducción

Una hermenéutica crítica feminista de liberación, define como **lugar de revelación no sólo la opresión de las mujeres sino también su poder.** Como modelo base de la vida y comunidad cristianas, la Biblia refleja tanto la resistencia, de las mujeres como su persecución ya que a lo largo de la historia del Cristianismo, la Biblia ha sido tanto fuente de poder religioso como de opresión religiosa para la mujer.

IV - El marco teórico desde el que leer la Biblia: cuatro momentos del método hermenéutico que propone E.Schüsler Fiorenza

Reconstrucción histórica(hermeneutica de la proclamación)

. Uno de los logros metodológicos fundamentales de la crítica histórica de la Biblia fue la comprensión de que el Sitz im Leben, el contexto ,la situación, el entorno, de un texto es tan importante para su comprensión como la propia formulación.

Los textos bíblicos no son una revelación literalmente inspirada ni tampoco unos principios doctrinales, sino formulaciones históricas en el contexto de una comunidad religiosa.

“Aunque este punto de vista sea cuestionado en la actualidad tanto por el formalismo literario como por el biblicismo textual, sigue siendo, no obstante, fundamental para cualquier reconstrucción histórica. Los estudios sobre la vida social de Israel y sobre el Cristianismo primitivo están desarrollando modelos heurísticos que abarcan más plenamente el contexto socio-histórico de los textos bíblicos.”

De forma similar, la teoría feminista insiste en que todos los textos son producto de una cultura y una historia androcéntricas y patriarcales. ”

-- Por eso una hermeneutica critica feminista debe salir de los textos androcéntricos para interesarse por su contexto sociohistórico y recuperar la historia humana y bíblica de carácter androcéntrico para su propia historia .

“Tal reconstitución feminista del mundo....., no sólo se presenta como un desafío a las plasmaciones androcéntricas de la realidad en el lenguaje, sino que pretende estudiar más los contextos históricos patriarcales que los propios textos androcéntricos Mientras el androcentrismo caracteriza una actitud mental, el patriarcado representa un sistema socio-cultural en el que un núcleo reducido de hombres tiene poder sobre otros hombres, mujeres, niños, esclavos y pueblos colonizados “” En memoria de ella” Cap.1

E.Schülsser comprende el patriarcado, no sólo en términos del esquema sexo-género sino en el de estructuras de dominación interrelacionadas = kyriarcales = de aristocracia masculina = de relaciones de dominio. Acuña el término kyriocentrismo (centrado en el Señor) (Kyrios: Señor y amo = hombre, blanco, rico, educado, heterosexual). El antikyriocentrismo (feminismo, antirracismo, anticlasismo, colectivos gay yde lesbianas) se opone al kyriocentrismo.

“Teología de la mujer, feminismo y género” Consuelo Velez

La teología feminista, como teología crítica de la liberación, pretende pues desarrollar, además de una hermenéutica bíblico-textual, una hermenéutica

histórico-bíblica de liberación Cuestiona que los estudios bíblicos sean interpretaciones textuales «objetivas» y reconstrucciones históricas fundamentalmente neutras

El Nuevo Testamento no es, pues solo fuente de verdad revelada sino también un recurso para la dominación patriarcal, es engañarse pues pretender la objetividad e imparcialidad de la Escritura. No podemos quedarnos con una interpretación universal y abstracta de la revelación, en defensa de que la verdad es única y universal, aislándola del contexto en que se desarrolló.

“Una revisión feminista de los orígenes cristianos y de la historia bíblica sólo puede llevarse a cabo mediante un análisis crítico de los textos y de las fuentes androcéntrico-patriarcales que reconozca como principio metodológico que ser humano y cristiano es esencialmente un proceso social, histórico y cultural” -”En memoria de ella” . Cap.2

Los textos bíblicos androcéntricos, no solo reflejan el ambiente cultural patriarcal dentro del cual las mujeres eran un grupo oprimido , pero a su vez nos permiten descubrir que tuvieron un papel de liderazgo en el *“nacido movimiento cristiano que como discipulado igualitario se encontraba en oposición y conflicto con el carácter patriarcal del mundo greco-romano”*

Una hermenéutica crítica y feminista de la Biblia busca desarrollar modelos interpretativos que puedan integrar los textos y tradiciones llamadas heréticas y a su vez rescatar los remanentes no patriarcales que conserva el canon porque ellos nos dan luz sobre el tema de que el proceso de patriarcalización no es inherente a la *“revelación y a la comunidad cristiana sino que progresó lentamente y con dificultad ,las mujeres tuvieron poder y autoridad en el evangelio, fueron figuras capitales y conductoras del movimiento cristiano en sus comienzos”* y eso hay que devolverlo a la comunidad cristiana.-

Para ejemplificar esta hermenéutica voy a retomar uno de los tantísimos estudios hechos por E. Schüssler . Estos son extraídos de su libro En memoria de ella., cap.2.-

Por ejemplo romanos 16,7 *“Saluden a Andronico y Junias , mis parientes y compañeros de cárcel. Son apóstoles muy conocidos y se entregaron a Cristo antes que yo”*

“...., la mayor parte de los intérpretes modernos suponen que ...habla de dos hombres que se habían convertido al Cristianismo antes que Pablo y tenían gran autoridad como apóstoles.

Sin embargo, no hay ninguna razón para suponer que Junia era una forma abreviada del nombre masculino Juniano, cuando en realidad Junia era un nombre femenino bien conocido. La propia exégesis patristica lo entendió generalmente como nombre de mujer. Andrónico y Junia eran misioneros influyentes que fueron reconocidos como apóstoles “ Cap.2 En memoria de ella .

Otro ejemplo de interpretación androcéntrica se observa en Rom. 16,1-3: *“Les recomiendo a nuestra hermana Febe diaconisa de la iglesia de Cencreas. Recíbanla bien , como debe hacerse entre cristianos y santos hermanos y ayúdenla en todo lo que necesite , pues muchos están en deuda con ella y yo también”*

En este pasaje Febe es llamada diakonos y prostatis .Mientras que cuando se habla de Pablo y de Apolo como diakonos , los exegetas lo traducen como diacono aquí como se trata de una mujer hablan de diaconisa.-Mientras que el exegeta Kurzinger en Flp.1,1 traduce diakonos como dicono, en Romanos para referirse a Febe habla de que “ella trabaja al servicio de la comunidad” .-

“Que Febe tenía gran autoridad en la tarea misionera del cristianismo primitivo queda subrayado por el segundo título que se le atribuye, prostatis patrona. Por tanto, cuando Pablo llama a Febe patrona, está estableciendo una relación con aquellas personas que tenían posiciones de importancia como protectores y responsables de las asociaciones religiosas helenistas “
"En,Memoria de ella", cap.2

En definitiva, dado que los traductores contemporáneos comparten la actitud mental androcéntrica y patriarcal de la cultura occidental, no pueden hacer justicia a textos que hablan positivamente sobre las mujeres cristianas, no pueden tampoco integrar estos textos en su modelo constructivo de los orígenes del Cristianismo. Puesto que presuponen que fueron hombres y no mujeres quienes desarrollaron las iniciativas misioneras y ejercieron las responsabilidades de dirección en el Cristianismo primitivo, los textos que no encajan en tal modelo androcéntrico son rápidamente interpretados desde una perspectiva androcéntrica

A su vez no hay que olvidar que los escritos cristianos primitivos incluidos los Evangelios y el libro de los Hechos no son relatos objetivos, transcripción literal de unos hechos sino relatos escritos para responder a problemas reales de la iglesia primitiva e iluminarlos teológicamente , con fines pastorales, por tanto es de suponer que este mismo modelo se aplica a las fuentes y tradiciones concernientes a la mujer en el cristianismo primitivo, esto explicaría la escasez de información sobre la mujer

. En consecuencia, gran parte de las tradiciones y las informaciones sobre la actividad de las mujeres en el cristianismo primitivo son probablemente irrecuperables debido a que quienes realizaron la selección y redacción las consideraron como carentes de importancia o amenazadoras.

Hermeneútica de la imaginación creativa:- la lectura de los silencios ...” y la hermeneútica de la sospecha.-

Dado que el lugar de la revelación no es el texto androcéntrico sino la vida y el ministerio de Jesús y el movimiento de hombres y mujeres que lo siguieron , se trata de desarrollar métodos que permitan la lectura de los silencios sobre la experiencia histórico teológica de las mujeres en el movimiento cristiano primitivo y sobre su contribución al mismo.- El texto no es reflejo de la realidad , son solo datos que proporcionan información y en sus silencios debemos leer la realidad que ellos callan. Sus «silencios» que son los que nos proporcionan pistas que nos aproximan a la verdad del movimiento cristiano primitivo(1) como prueba y signo de la realidad que callan.

“Este método crítico feminista podría compararse al trabajo del detective en la medida en que no se apoya únicamente sobre «hechos» históricos ni inventa sus pruebas, sino que se compromete en una reconstrucción imaginativa de la realidad histórica » , este proceso para desenterrar la historia y la revelación bíblica feminista, para abordar un texto antiguo desde un nuevo punto de vista crítico, no es sólo un capítulo en la historia de la cultura sino un acto de transformación feminista transformación que se basa, sin embargo, en una reapropiación crítica del pasado. “En memoria de ella” cap. 1

Tal identificación imaginativa no se ocupa del texto, ni de la traducción, sino de la identificación personal de la mujer y en imaginar la presencia de las mujeres allí donde están ausentes Se centra en personajes bíblicos e imagina caracteres femeninos en aquellos textos que no mencionan explícitamente a las mujeres pero permiten su presencia

Esta estrategia tiene que ir de la mano de la hermeneútica de la sospecha para no imaginar rasgos femeninos producto del androcentrismo y descubrir el verdadero papel que la mujer desempeñó en las primeras comunidades cristianas, ya que es obvio que en el clima teológico patriarcal en que se seleccionaron los textos que se convirtieron en Sagradas Escrituras la selección no fue neutral.-Por eso dice la autora que hemos de combatir el paradigma del asentimiento acrítico, la obediencia, la aceptación del texto bíblico , sin más , y cultivar una hermeneútica de la sospecha , que ponga un signo de advertencia y no tome al pie de la letra el texto bíblico , ni su pretensión de autoridad divina , sino que “indague en las funciones ideológicas que desempeña al servicio de la dominación”- sin pretender que lo que van a descubrir son verdades ontológicas .- “.E.Schüssler , "Los caminos de la Sabiduría"

Interpretar la Biblia como prototipo y no como arquetipo rígido

El modelo hermenéutico de la imaginación y la sospecha supone elaborar un nuevo paradigma para la revelación bíblica que no interprete la Biblia como arquetipo sino como prototipo. En la medida que E.S. propone que la Escritura no es un arquetipo mítico fijo sino un prototipo histórico dinámico, proporciona a la comunidad cristiana un sentido progresivo de su historia y de su identidad teológica. Se trata de leer la Biblia desde los procesos de cambios en la historia, tanto de las estructuras sociales como eclesiales.-

Por lo tanto si una reconstrucción feminista de la historia no puede tomar los textos patriarcales al pie de la letra, sino que debe interpretarlos críticamente desde una perspectiva feminista, se vuelve inaceptable la noción de historia como «lo que realmente sucedió» .

. Si bien este paradigma ha sido abandonado en gran medida por la ciencia, sigue siendo dominante en la instrucción religiosa, los libros dogmáticos y las declaraciones eclesiales.

La fuerza de este fundamentalismo se deriva de una comprensión de la Biblia como documento históricamente exacto de la voluntad de Dios .

Por lo contrario entendemos con la autora que nos ocupa que la Biblia como relato histórico del ministerio de Jesús o de la vida de la Iglesia primitiva, no nos cuenta lo que realmente ocurrió sino el significado teológico que se acordó a los hechos.

“Nuestra interpretación de los orígenes del Cristianismo es habitualmente monolítica. Está en gran medida determinada por los Hechos de los Apóstoles, que describen un desarrollo lineal de la comunidad de Jerusalén fundada en Pentecostés hasta la misión de Pablo, de dimensión universal, cuyo apogeo coincide con su llegada a Roma, centro político del mundo greco-romano. Las epístolas paulinas no son consideradas fuentes históricas que reflejan una situación del Cristianismo de múltiples facetas y cargada de tensiones, sino más bien tratados teológicos que exponen y defienden la doctrina de la justificación por la fe. La concepción bíblico-historicista de los orígenes del Cristianismo impera todavía en muchos manuales y en la conciencia de numerosos cristianos y teólogos. Según esta concepción, Jesús instituyó la Iglesia, ordenó a los doce y determinó las formas institucionales de la Iglesia. Los apóstoles continuaron la misión y la obra de Jesús y su mensaje se codificó a su vez en el Nuevo Testamento como Sagrada Escritura. Todos los desarrollos ulteriores han sido deducidos de la revelación de Dios en la Escritura y la Iglesia verdadera nunca se ha desviado de la tradición apostólica (2). No obstante, tal interpretación ideológica de los orígenes del Cristianismo no es ya científicamente aceptable y resulta teológicamente destructiva respecto a la identidad de las mujeres cristianas

que, según este retrato del Cristianismo primitivo, fueron miembros pero no responsables de la Iglesia.” “En memoria de ella”, cap.3

La ortodoxia de la Iglesia, que corresponde a un momento histórico social de patriarcalización convierte a los esclavos y las mujeres, elegidos por Jesús, de benefactores a herejes por querer misionar predicar, profetizar.” Si las comunidades cristianas tenían que crecer, desarrollarse y sobrevivir históricamente, era necesario que se adaptaran a su sociedad, asumiendo sus estructuras institucionales patriarcales. De modo que el movimiento inicialmente igualitario y carismático desapareciese y condujese necesariamente a la patriarcalización de las funciones eclesiales de dirección, es decir, a la exclusión de las mujeres de dichas funciones y a su relegación a posiciones subordinales, femeninas, marginales.” “En memoria de ella,” cap.3

Si bien este proceso tiene una explicación histórico social , lo que no puede ser es que no se revisen los presupuestos teológicos que justifiquen que las mujeres como cristianas pasen de discípulas iguales a «heréticas» .

Se hace necesario un modelo hermenéutico que permita integrar las tradiciones igualitarias y las patriarcales , las heréticas y las ortodoxas en sus propias perspectivas. Ya que tal modelo de interpretación presupone y se fundamenta en la igualdad de todos los cristianos, podríamos denominarlo «feminista». “En memoria de ella “ cap.3

No correspondía a la época que las mujeres así como los esclavos fueran exaltadas por el cristianismo, no convenía porque perdería su base de poder , entonces se van borrando los textos en que destacan sus tareas de responsabilidad en la Iglesia, y acaban siendo herejía para la ortodoxia .Y más aún la demonizan como sucede en Apocalipsis:” Pero tengo que reprocharte el que toleras a Jezabel, esa mujer que se las da de profetisa y que anda seduciendo con sus enseñanzas a mis servidores, incitándolos a vivir en la lujuria y comer de lo ofrecido a los ídolos”

No son pues las diferencias sexuales «biológicas» sino la familia y las relaciones matrimoniales patriarcales las que generan la inferioridad socio-política y la opresión de la mujer El patriarcado hunde sus raíces en la familia patriarcal y en sus relaciones de propiedad La experiencia de solidaridad y unidad que tienen las mujeres como *grupo social no proviene de sus diferencias biológicas respecto a los hombres sino de su vivencia histórica común como grupo oprimido que lucha por convertirse en sujeto histórico de pleno derecho . Tal estructura teórica permite a las mujeres encontrar su fuerza, su papel histórico, su sufrimiento y su lucha en la experiencia histórica común en tanto que mujeres en la sociedad y la familia patriarcales. Una reconstrucción de la historia de la mujer que no se puede encontrar sin nuevos modelos heurísticos integradores, no para establecer una «teoría definitiva de la evolución del Cristianismo primitivo» sino para provocar un «incremento de la imaginación histórica”*..- “Los caminos de la Sabiduría “

Es pues una hermenéutica de la imaginación creativa la que E.Schüssler desarrolla en su propuesta de una hermenéutica del silencio y de la sospecha

V - La ekklesia de las mujeres como discipulado de iguales

Una de las características del planteo de Schüssler Fiorenza es que su hermenéutica feminista crítica de la liberación reconoce un «centro hermenéutico», que si bien se asemeja al de otras posiciones feministas que buscan recuperar las experiencias de las mujeres en ella adquiere una peculiar originalidad la ekklesia de las mujeres como centro hermenéutico de la interpretación bíblica feminista.-

Se trata de un concepto equivalente al de la "iglesia de los pobres" de la Teología de la Liberación. A pesar de su nombre "iglesia de las mujeres" (*ekklesia gynaikôn*), no está compuesta exclusivamente por mujeres sino también por todos aquellos varones que también son considerados por la sociedad y las iglesias patriarcales como no-personas. Los varones blancos, educados y de clase media, que eligen no ser parte del patriarcalismo dominante y se solidarizan con la lucha de las mujeres y otras no-personas, también pueden pertenecer a la *ekklesia*. De hecho, para connotar esta realidad, Schüssler Fiorenza ha acuñado últimamente el término *wo/men*, un juego de palabras -intraducible al español- que une en uno solo los conceptos de "mujeres" (*women*) y "hombre".

Esta Iglesia de las mujeres clama por un proceso feminista de transformación en el centro de la fe y de la comunidad cristiana y exige una reformulación de la eclesiología desde la perspectiva del «discipulado de iguales». y la reconstrucción de los orígenes cristianos mediante una crítica a las visiones culturales de género y al rol del patriarcado en todas las fases de la vida de la Iglesia y de la sociedad.

La ekklesia es una idea memoria de aquellas formas más democráticas de las primeras comunidades antes del proceso de patriarcalización, es una categoría más política y civil que religiosa, como dijimos no es una categoría excluyente de los que no son mujeres sino inclusiva, hoy esta categoría es una esperanza ante la situación que viven las mujeres en la iglesia.

Transcribo a continuación una síntesis de su relato sobre que es la ekklesia de las mujeres, que extraigo del cap.8 de su libro En memoria de Ella.-, que de todas sus obras es en la que la explicación me pareció más claramente desarrollada.

“En el Antiguo Testamento griego, ekklesia significa la «asamblea del pueblo de Israel ante Dios». En el Nuevo Testamento, la ekklesia se realiza por mediación del Espíritu y se expresa de forma visible y

tangible en la reunión del pueblo de Dios alrededor de la mesa, compartiendo la comida, partiendo el pan y bebiendo de la misma copa en memoria de la Pasión y Resurrección de Cristo. La espiritualidad cristiana consiste en comer juntos, participar juntos, beber juntos, hablar unos con otros, aceptarse el uno al otro, experimentar la presencia de Dios a través del otro y, al hacerlo, proclamar el Evangelio como visión alternativa de Dios para todos y especialmente para los pobres, los marginados y los humillados. En tanto que las mujeres cristianas sean excluidas de la fracción del pan y de las decisiones sobre su propia situación y compromiso espiritual, la ekklesia como discipulado de iguales no estará realizada y, en consecuencia, el poder del Evangelio se verá profundamente debilitado.

La espiritualidad cristiana feminista nos convoca a reunirnos en la ekklesia de las mujeres que, en el poder inflamado del Espíritu, son enviadas para alimentar, curar y liberar a nuestro pueblo formado por las mujeres. Esto desenmascara el pecado estructural y la alienación del sexismo y nos libera de ellos, al tiempo que nos impele a convertirnos en hijas y portavoces de Dios. Esta espiritualidad rechaza el culto idolátrico de la virilidad..... Nos libera de la interiorización del falso altruismo y autosacrificio que lleva a preocuparse primero del bienestar y el trabajo de los hombres en detrimento del bienestar y la vocación de nosotras mismas y de todas las mujeres. No nos unimos contra los hombres, sino para ser ekklesia ante Dios, decidiendo sobre todo lo que afecta a nuestra situación espiritual y a nuestra lucha.

Precisamente porque la colonización espiritual que los hombres han ejercido sobre las mujeres ha conllevado nuestra interiorización de lo masculino como divino, los hombres tienen que renunciar a su control espiritual y religioso sobre las mujeres así como sobre la iglesia en tanto que pueblo de Dios, si se pretende que la reciprocidad llegue a ser una posibilidad real.

Rastreando las huellas de la lucha de nuestras hermanas del siglo I, he intentado mostrar que las mujeres como pueblo de Dios, como ekklesia, podemos reivindicar la tradición apostólica de nuestras antepasadas y el ejemplo de Jesús para nuestra visión y nuestra praxis feminista del discipulado de iguales..... He tratado de interpretar la historia del cristianismo primitivo como historia de mujeres y de hombres. He reconstruido los orígenes cristianos no sólo como historia de una acción masculina patriarcal sino también como historia de la lucha de la mujer por su liberación.

Para E.Schüssler Fiorenza , todo el trabajo teológico , y la construcción de una hermeneútica crítica de la lectura de la Biblia solo tiene sentido si genera una dinámica en la iglesia y de la sociedad , su propuesta es la de una praxis, no de sólo una teoría.- .

Es en este sentido que la ekklesia de las mujeres se vuelve en su planteo el centro de transformación del pueblo de Dios, una vuelta a sus orígenes a aquellos momentos en que el Evangelio empieza a ser proclamado por el mismo Dios.

Sólo cuando en la ekklesía de las mujeres se reúnan todos aquellos que en la religión bíblica comparten la visión del pueblo de Dios como discipulado de iguales, sólo entonces el Evangelio será proclamado en el mundo entero y sólo entonces podremos decir adecuadamente lo que nuestras hermanas del pasado hicieron para memoria suya. Al partir el pan y compartir el vino no sólo proclamaremos la pasión y la resurrección de Cristo, sino que celebraremos también la de las mujeres en la religión bíblica.

, Entiendo que la Ekklesía solamente existe dónde el discipulado de iguales es vivido y la gente se reconoce mutuamente como plenamente empoderados y ciudadanos y miembros dotados de espíritu. , nacidos del Bautismo como miembros iguales en la comunidad del pueblo de Dios

Más allá de que yo no esté en condiciones de poder hacer un análisis crítico de quien es una autoridad en la materia, comparto con E.Shülsser que la ekklesía de las mujeres, que en realidad es la ekklesía de una comunidad cristiana inclusiva,, es una frontera que la comunidad eclesial está llamada a trabajar para hacer cada vez más transparente la presencia de Jesucristo.-

..

Conclusión de la lectura de E.Schussler

Coincidimos con E.S. que la reconstrucción histórica y revisión teológica que ella propone no solo tienen un objetivo teórico científico y no solo apuntan a la liberación de la mujer sino también a “la emancipación de la comunidad cristiana de sus estructuras patriarcales y de sus actitudes androcéntricas a fin de que el Evangelio sea de nuevo fuerza de salvación para las mujeres lo mismo que para los hombres”

Como laica, que busca comprometerse en la construcción de estructuras más justas en nuestra sociedad me siento especialmente comprometida con esta hermenéutica. Esta revisión de la comunidad cristiana y de los sistemas de creencias es, además de una tarea religiosa, una importante obra de carácter político-cultural, habida cuenta de que la religión bíblico-patriarcal contribuye todavía a la opresión y a la explotación de todas las mujeres de nuestra sociedad

Coincido con algunos estudiosos de E.Schulsser que nuestra autora coloca a la teología feminista dentro de una teoría del conocimiento : el utopismo.- Partiendo del movimiento de Jesús , de una realidad que se da ya pero que no se termina acá, que caracteriza al movimiento de Jesús., también E.S. parte de la experiencia de la praxis de las mujeres y proclama su liberación.-

VI -Una mirada sobre la mujer desde algunos documentos de la Iglesia

Hago una breve referencia a algunos documentos de la Iglesia referentes al propósito de reavivar la llama apagada de la igualdad de todos los seres humanos por ser hijos de un mismo Dios .

Leemos en la Gaudium et Spes cap.29 *

. **29. La igualdad de los hombres** - Aunque todos los hombres tenemos diferentes capacidades, todos hemos sido creados por Dios con el mismo origen e idéntico destino, esta es la igualdad fundamental, por lo que es contraria a Dios toda discriminación por motivo de raza, sexo, lengua y religión, así como las excesivas desigualdades económicas y sociales que constituyen un escándalo en nuestro mundo

Aparecida

9.5 La dignidad y participación de las mujeres

451. La antropología cristiana resalta la igual dignidad entre varón y mujer en razón de ser creados a imagen y semejanza de Dios. El misterio de la Trinidad nos invita a vivir una comunidad de iguales en la diferencia. En una época de marcado machismo, la práctica de Jesús fue decisiva para significar la dignidad de la mujer y su valor indiscutible: habló con ellas (cf. Jn 4, 27), tuvo singular misericordia con las pecadoras (cf. Lc 7,36-50; Jn 8,11), las curó (cf. Mc 5, 25-34), las reivindicó en su dignidad (cf. Jn 8, 1-11), las eligió como primeras testigos de su resurrección (cf. Mt 28, 9-10), e incorporó mujeres a al grupo de personas que le eran más cercanas (cf. Lc 8, 1-3)

Para fundamentar la igual dignidad entre varón y mujer primero se afirma desde la antropología cristiana que el varón y la mujer fueron creados a imagen y semejanza de Dios y por ser ambos creaturas mantienen dignidad en la diversidad pero dignidad como creaturas con especificaciones propias Únicas e irrepetibles -

En segundo lugar se remite al misterio trinitario como fundamento de la experiencia de la comunidad de iguales en la diferencia , por lo que el varón y la mujer aunque individuos pueden conformar una comunidad donde cada uno sea reconocido en su dignidad y pueda igualmente abrirse al otro que es diferente para compartir la vida

454.*Urge que todas las mujeres puedan participar plenamente en la vida eclesial, familiar, cultural, social y económica, creando espacios y estructuras que favorezcan una mayor inclusión.*

455. *Las mujeres constituyen, en general, la mayoría de nuestras comunidades, son las primeras transmisoras de la fe y colaboradoras de los*

pastores, quienes deben atenderlas, valorarlas y respetarlas.

456. Urge valorar la maternidad como misión excelente de las mujeres. Esto no se opone a su desarrollo profesional y al ejercicio de todas sus dimensiones, lo cual permite ser fieles al plan originario de Dios que da a la pareja humana, de forma conjunta, la misión de mejorar la tierra .La mujer es insustituible en el hogar, la educación de los hijos y la transmisión de la fe. Pero esto no excluye la necesidad de su participación activa en la construcción de la sociedad. Para ello se requiere propiciar una formación integral de manera que las mujeres puedan cumplir su misión en la familia y en la sociedad

458. Proponemos algunas acciones pastorales:

a) Impulsar la organización de la pastoral de manera que ayude a descubrir y desarrollar en cada mujer y en ámbitos eclesiales y sociales el “genio femenino” y promueva el más amplio protagonismo de las mujeres.

b) Garantizar la efectiva presencia de la mujer en los ministerios que en la Iglesia son confiados a los laicos, así como también en las instancias de planificación y decisión pastorales, valorando su aporte.....

El Documento no sólo se queda en la denuncia, sino que valora también la presencia y la acción de la mujer entre los nuevos actores sociales transformadores de la sociedad, con un lenguaje incluyente afirma que “la mujer es corresponsable, junto con el hombre, del presente y futuro de nuestra sociedad humana”. No identifica a la mujer sólo con la maternidad ,sino que la convoca a su participación activa en la sociedad y en los ministerios de la Iglesia .

La igualdad entre varón y mujer se reafirma en el lenguaje empleado al referirse al ser humano, que ordinariamente en muchos documentos de la Iglesia se emplea “hombre”, mientras que en el Documento de Aparecida se emplea “hombres y mujeres”, o “varón y mujeres”, en las responsabilidades dentro de la sociedad .y la iglesia .-

La alegría del evangelio

En el correr de estos meses desde que comencé a pensar en este trabajo se va produciendo un deshollinar de las chimeneas de al iglesia, y aparece el pastor Francisco que con un lenguaje sencillo, diáfano y animador nos invita a las mujeres en su Evangelio i gaudium a la búsqueda de la igualdad, los Derechos de la mujer en la Iglesia , deja de ser una cuestión de mujeres es un tema de la Iglesia que la desafía y que no se puede eludir superficialmente .

Dice ; “las reivindicaciones de los legítimos derechos de las mujeres a partir de la firme convicción de que varón y mujer tienen la misma dignidad , plantean a la Iglesia profundas preguntas que la desafían y que no se pueden eludir superficialmente .

El sacerdocio reservado a los varones como signo de Cristo Esposo que se entrega en la Eucaristía , es una cuestión que no se pone en discusión, pero puede volverse particularmente conflictiva si se identifica demasiado la

*potestad sacramental con el poder . No hay que olvidar que cuando hablamos de la potestad sacerdotal” nos encontramos en el ámbito de la función , no de la dignidad ni de la santidad” . El sacerdocio ministerial es uno de los medios que Jesús utiliza al servicio de su pueblo, pero la gran dignidad viene del Bautismo, que es accesible a todos**En la Iglesia las funciones no dan la superioridad de los unos sobre los otros”***

No quiero entrar en el tema ministerial que plantea el Santo padre si es o no exclusivo de los hombres porque no se trata de eso ahora , pero sí es fundamental y novedoso en la ortodoxia de la Iglesia poner el sacerdocio en el ámbito de la función y no en la del ser.-

•
De hecho una mujer María es más importante que los obispos . Aún cuando la función del sacerdocio ministerial se considere jerárquica su clave y su eje no son el poder entendido como dominio sino la potestad de administrar el sacramento de la eucaristía, de aquí deriva su autoridad que es estar al servicio del pueblo. Aquí hay un gran desafío para los pastores y los teólogos , que podrían ayudar a reconocer mejor lo que esto implica con respecto al posible lugar de la mujer, allí donde se toman decisiones importantes en los diferentes ámbitos de la Iglesia”+ La alegría del evangelio punto 104*

Es importante destacar que el concepto de servicio entendido en el sentido de entrega amorosa solo es tal dentro de una estructura igualitaria y esto quizás sea lo que se atisba como planteo más débil en esas palabras del santo Padre cuando habla de presencia femenina . más incisiva en la iglesia.-

”La Iglesia reconoce el indispensable aporte de la mujer en la sociedad , con una sensibilidad, una intuición y unas capacidades peculiares que suelen ser más propias de la mujer que de los varones .Por ejemplo, la especial atención femenina hacia los otros que se expresa de un modo particular, aunque no exclusivo en la maternidad.....Pero todavía es todavía necesario ampliar los espacios para una presencia más incisiva en la Iglesia , Porque el genio femenino es necesario en todas las expresiones de la vida social, por ello se ha de garantizar la presencia de las mujeres también en el ámbito laboral y en los diversos lugares donde se toman las decisiones importantes tanto en la iglesia como en las estructuras sociales.

– Reconozco con gusto como muchas mujeres comparten responsabilidades pastorales junto con los sacerdotesy brindan nuevos aportes a la reflexión teológica . Pero todavía es necesario ampliar los espacios para una presencia femenina más incisiva en la Iglesia.- “ Exhortación apostólica la alegría del evangelio nr. 103

Me interesa destacar algo que me parece novedoso en la jerarquía de la Iglesia católica el Papa Francisco en su Exhortación apostólica se refiere a la mujer más allá de sus funciones reproductivas y carisma de ternura propios de su maternidad , como haciéndose eco de Jesús en aquella cita con la que comenzamos el ensayo : Lc 11.27-28: "¡Dichoso el vientre que te llevó y los pechos que te criaron!", Jesús corrigió: "Mejor: ¡Dichosos los que escuchan la Palabra de Dios y la cumplen!"

VI I- A modo de conclusión

Quisiera primero referirme al proceso de concienciación que fui viviendo estos ocho meses que vine leyendo y madurando la obra de Elisabeth Schussler y de otras teólogas constructoras de la teología feminista

En primer lugar como señalaba más arriba se siente la tentación de rendirse y considerar que el lenguaje occidental androcéntrico y la religión patriarcal han borrado a las mujeres de la historia y la han convertido en “no seres”.

Que como se ignora la experiencia de la mujer se habla de Dios en términos masculinos y que hay una seria dificultad en las estructuras organizativas de la Iglesia de volver a los orígenes, horadar la Sagrada Escritura y develar el mensaje de Jesús tan tapado con capas y capas centenarias de lenguaje androcéntrico y dominación patriarcal que han desfigurado el mensaje de nuestro Dios, del que parece haberse apropiado el varón. La historia del cristianismo legitima la situación de impotencia y subordinación de la mujer lo que promueve la dominación y la violencia masculina”

Encontré en E.Schüssler un mensaje esperanzador, y descubrí que hoy día son centenares las teólogas que trabajan en ese tema pero que aún no lucen tanto como los hombres en las biografías a las que tenemos acceso.

Su gran y novedoso aporte de un método hermenéutico crítico de las Sagradas Escrituras que integra el lenguaje y el texto de la Biblia con las condiciones socio kyriarcales, nos deja un modelo para la reconstrucción de la historia de la mujer como discipulado igualitario que como tal se encontraba en oposición y conflicto con el carácter patriarcal del mundo greco-romano.- Desmitifica los textos bíblicos, nos demuestra que ellos son muchas veces respuestas teológicas a situaciones pastorales, afronta la impronta androcéntrica y kyriarcal de la Biblia y su legitimación político religiosa de la opresión de la mujer

.-

El momento cristiano primitivo es igualitario y las mujeres cristianas encontraban en el cristianismo lo que no hallaban en la sociedad, un mensaje, rehabilitador de la mujer, los niños, los esclavos, los enfermos, para quienes vino y por quienes Jesús fue perseguido, muerto y crucificado. Un Dios, liberador de los pobres para quienes recuperó su dignidad de seres diferentes por su edad, raza, sexo, salud, situación económica, pero iguales en dignidad.

La interpretación bíblica feminista como la teología de la liberación sostiene que toda teología está siempre comprometida a favor o en contra de los oprimidos, „No existe neutralidad histórica,

Como mujer y laica católica esto es una llamada a un compromiso.

Colaborar en la construcción de una teología y de una praxis de la inclusión de la mujer , ya que por el bautismo somos discípulos iguales , abriría a la comunidad cristiana nuevas formas de convivencia, de solidaridad , de comunicación y al ser más cristiana , le devolvería el rostro de Jesús en quien todos los humanos son aceptados como iguales hijos e hijas,. Y para los que digan que la igualdad ya está reconocida por documentos eclesiales de los cuales algunos referimos más arriba , yo contesto que la igualdad solo es posible dentro de una estructura igualitaria y esta no es la de la Iglesia católica .-

En este momento en que tanto se habla de las fronteras, cuanto nos cuesta reconocer esta frontera de discriminación de la mujer dentro de la Iglesia católica y particularmente es más escandaloso que sea a las nos cueste tanto a las mujeres, entre las que me incluyo.

Es el mensaje de Jesús y la hipocresía de las estructuras organizativas de la iglesia católica el instrumento del que se valió el Señor para despertarme , y motivarme en esta búsqueda de reconstrucción histórica y revisión teológica que no tiene solo un objetivo teórico científico sino por sobretodo una tarea práctica, de emancipar a la comunidad cristiana de sus estructuras patriarcales, ya que la interpretación bíblico patriarcal transmitida , interiorizada en nuestra vida por la iglesia ha colaborado y colabora en la discriminación de la mujer .-

Las mujeres somos la mayoría activa en las iglesias y organizaciones sociales , sin embargo no participamos de la misma manera del poder y de las tomas de decisiones . El despertar y tomar conciencia de la realidad de opresión que se vive incide en las practicas actuales y en la manera de ser iglesia y también nos lleva a preguntarnos por nuestra propia historia , por las mujeres que han sido silenciadas

De ahí la necesidad que sentimos de buscar , “de recuperar una memoria perdida”, , “ La memoria de ella” .-

ANEXO

GLOSARIO

*Glosario de Laura Beth Glugg en “Los caminos de la Sabiduría “

Androcentrismo - Literalmente significa el varón como centro(del griego aner= varón) . Sistema lingüístico y cultural que toma al varón como norma y concibe a las mujeres como seres insignificantes, periféricos o atípicos

Ekklesia – Asamblea radicalmente democrática de ciudadanos libres reunidos para mantener un debate crítico con el fin de determinar su propio bienestar político y espiritual. Cuando aparece en el testamento cristiano (Nuevo Testamento) esta palabra se traduce por Iglesia

Feminismo – movimiento y teoría concerniente a los derechos , la dignidad y la igualdad económica social y política y religiosa de todas las mujeres. Se centra en la lucha de las mujeres contra la dominación, explotación opresión y deshumanización.

Kyriarcado - neologismo acuñado por E.Schülsser Fiorenza a partir de términos griegos Kyrios (señor o maestro) y archein (gobernar o dominar)con la intención de redefinir la categorías analítica de patriarcado.....El kyriarcado es un sistema sociopolítico de dominación entre los varones hacendados y cultos pertenecientes a la elite disfrutaban de poder sobre las mujeres y los demás varoneses como un complejo sistema piramidal de entrelazadas y multiplicativas estructuras sociales de dominio y subordinación de mando y opresión

Kyriocentrismo – Sistemas cultural-religioso-ideológico y discursos de raza género heterosexualidad clase y etnia entrelazados que generan legitiman e inculcan y sostienen el kyriarcado-*

Patriarcado - Literalmente significa gobierno del padre, en los discursos feministas se entiende , por lo general en sentido dualista como cifra de la universal y homogénea dominación de los varones sobre las mujeres

Praxis - Abarca tanto las prácticas , costumbres y usos establecidos como las teorías que los sostienen; se trata de ideas que informan prácticas y e prácticas que configuran ideas . la interpretación feminista de la Biblia es una praxis liberadora

Retorica - Entendida de forma que no quede restringida al sentido coloquial de figura y ornamento estilístico , la retorica parte de la base de que los textos bíblicos y sus interpretaciones son discursos interpretativos y persuasivos que no solo responden a los objetivos de sus autores y a estrategias lingüístico simbólicas sino también a una determinada percepción y construcción del público al que se dirigen. La retórica reconoce que la interpretación de textos y la producción de sentido se hallan ubicadas por ubicaciones socio-políticas históricas e intereses y poderes políticos-culturales-religiosos .

Bibliografía

- Elisabeth Schüssler Fiorenza – En Memoria de Ella
Desclé de Brouwer- Bilbao 1989
- Elisabeth Schüssler Fiorenza – Pero ella dijo
Editorial Trotta 1992
- Elisabeth Schüssler Fiorenza - Los caminos de la Sabiduría
Sal Terrae 2001
- María del Socorro Vivas Albán - Mujeres que buscan liberación

Pontificia Universidad Javeriana
Colección Teología hoy , nr. 35
- Consuelo Velez C. Teología de la mujer , feminismo y
Género
Pontificia Universidad Javeriana 2001
Facultad de Teología
- Dolores Aleixandre
Magdalena Fontanals Cuando las Mujeres se sienten creyentes
Y feminista
Cuaderno Nr. 43 –Cristianismo y Justicia
- Conferencia general del
Episcopado Latinoamericano Documento Conclusivo , Aparecida 2004
- Santo Padre Francisco Exhortación apostólica
Evangelii mundi, La alegría del Evangelio

